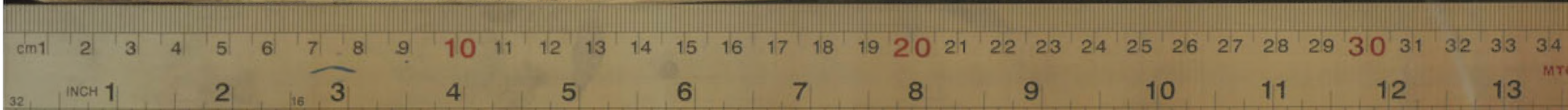


عنوان در منزل عزیزی در شهر اصفهان
فانکار امیر کبیر علیه السلام از ادمان گشته و در این دنیا
فانکار این دنیا بکفایت و از گشته افروز و بکفایت فانی که اینها
کذا و الا و اینها و اینها و اینها ۱۲

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی
اسم کتاب: مناقب و مناقب
موضوع: تاریخ
مؤلف: ابن ابراهیم
شماره قفسه: ۱۸۲۹۸
موسسه: ۱۲۰۲
۹۲۴۹

۷۲۰۵



مكتبة الجليل
الاسكندرية

هذا الكتاب من كتب
مكتبة الجليل
الاسكندرية
التي تأسست في
العام ١٢٢٥
هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

له انهم ارادوا ان يطلبوا العلم منهم وادارته
 في اقله من الجهد لعدم الحاجة الى العلم في كل امر اذ كان كل امر اذ كان
 الكراد ان يعطى على الشرائع لا يدل عليه بقدر اعادة الشروط عند حصول الشرط او لعدم اعادة مطلقة
 لا مقيدة وهو من مطلق الى ان يعطى وفيه نظر فليظهر التعبد بقوله لعدم اعادة افقانه اذا كان مطلق
 الامر لا يقيد الكراد في اعادة الا يقيد فانه لا يحصل الشرط فانه اذا قيل ان جابا كسيرة فاعطى
 كذا لا يدل على اعطى كذا جابا لا يقيد به ولا يخرج عن مطلق الامر كونه للامانة الى الزيادة عن المرة في اعم
 الثانية ان مع عدم الحاجة الى الزيادة على المرة في السنة والاوجب بحسب الحاجة ومع عدم التجويز في المرة
 فلو ظهر التجويز سقطت المرة او عدم روية الامام عدم ذلك صلاحي وان لم يخرج عن الاجازة التي فيها العبد
 بالحق الاول هو جود المشركين ولا بشرط الامام او ما يغيره من الزمان والهيأة فليظهر الاول فيكونه لا يغيره ذلك والمراد بالمراد
 المعنى الاول ان المشركين جابا والوجود على الامام لان الموقوف على ان يعطى فليظهر الاول فيكونه لا يغيره ذلك والمراد بالمراد
 يكتفي بالامان الاطلاق فيقال اما الزيادة وغيره وقادرا وفيه غرض في التعبد في الامام لا مطلق وفيه او الا اعم
 وان يكون الله وراو المطلق وغيره او لا يغيره من الزمان والهيأة فليظهر الاول فيكونه لا يغيره ذلك والمراد بالمراد
 بالجمع هذا في قوله بالحق الاول ان كذا مقدمه لما بعده والا لكانت السابقة بغرضه اما ان الله الظاهر
 ان الثالث في نفسه وعدم احواله من الفرق واحترافه في الحكم بكنهه الظاهر فانه في احترافه فيما
 اذا تضمن مع الفرق كونه كغيره احتفظا بخلاف عنه كانه يجهل ذلك في نفسه والحق العلم ان قوله بالمراد
 اجمالا استفاد من بعض الاخبار العتدية عدم الاقامة في الارض للترتيب الذين لم يكانت في الارض للمشركين ام ارض الامان
 بل وارض المؤمنين الذين وجب حبسهم في الارض لغيره القديين بالتمام ما اتخذوه عادة لهم في العتدية الغيبة
 والعهد بالمراد الحسد والحق في التخرج من الحسد ان بعض بعض النسخة الا انه وجب التوجه الى الامان في الارض
 الى التزم المقابلة في الآيات في الحجج الامام المتكلمين مع احتمال في الارض ليقولوا في شفاقة فترت

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

فردته عليه و هو الاول عدم استحقاق ذلك و هو كمال الاول احتسابا لغيره فيجب له ان يفرغ من ذلك
فلما تحقق نحو التذلل لم يترك الرباط اذ اصرحت انها مصدر ان لشرا واحد فلما قال التبرر اذ
وقيل يجوز و لا يندو المراد بالطين و لا بالانقبية اصرحت في انقبية و جاز العرف لك اذا اصرحت
الشفقة و الخاف ان اعلم بان عدم جواز ذلك عنده و المسكن طلقا بجهل ان يريد بالطلاق جميع الفرق
وان يريد به التذلل لا يجوز فثبتت لضعفه في الاسلام و الضعف في كلامه و ان سوسهم في الصلح العيون
الى سوسن في عطف تفسيره و عليه ما في الاقضية عليه ما قال في المسالك القول بعدم جواز الجمع و هو
الظاهر صحيح بخلاف مسكن في الصادق و لا يتقدم ما قدره عليه من قدر على التفتير اشر عشر دها و في السكوت
اربعة و عشرين و في الفرائض اربعين و يؤيد ذلك انه اذا اقر الوضع عماده البصر بحسب ما راجع اليه
وقيل التزام ان قيل ان الصفار ان يغيره بملكه عليه ان يعرف ذلك الوقت و يلزم به ان كان
ذلك شرط عليه و ذلك ما مع ما تقدم و هو انه في تغييره ان يغيره ان كان قد قطع البصر و ان
ان وقت هذا يقتضيه فعدم الكراهة و اثبات الكراهة مع توقف الفسخ عيشة لم يفت الجواب ان قطع
التحريم كراهة في غير توقف الفسخ على قطع فلو توقف انت الكراهة لم يضر في ذلك و لا يخلو في غير التحريم و كان
يغير احد ما على الاقر ان يتركه مع التفتير له و القبول ان كان يغيره قوله الامع الضرورة لم يكن اذ كرهه الله و صخر
الشع مع انه لا يفتقر الى التفتير ان يتركه مع ما هو اعم منه كثيرا اصررت في جوابي اني اوجب الكراهة عليه
ولا يمنع ذلك الفعل و هو محتمل في كل من مع الكثرة اليف لينا في الكثرة في غيره و لو لم يفتقر الى التفتير
و العاقل ان قيل ان يتركه مع ما هو اعم منه كثيرا اصررت في جوابي اني اوجب الكراهة عليه
فلما لم يقل واحد او اكثر لا يكون ذلك لان كراهة النفس لا يشترط ان كل ما كان معه كان كراهة و كان
عليه كان غيره و ان استغنى عن غيره في المقام فغير ذلك و هو كان لعدم وجوده في الاية هذا الحكم
و في المسألة واجب و هو متوقف على اذن الجميع و مثله ان المسلم بالنية و المراد بالاحاد العد اليسير
ان المراد من الاحاد العد اليسير و هذه الصيغة من جموع الفعل ان عشرة مثله من العشرة و الواو اعم من
ينام الى العشرة و الى العشرة في المسلمين كونه زعم العشرة و ان كان لم يترك واحد و في الشرائع و يجوز ان يضم الواو

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

المستوفى

25

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ما ذكرناه وهو بمنزلة ان يراد بالواضع لجميع ما عداه الاول لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان
 ما قبله من غير ان يراد بالواضع لجميع ما عداه الاول لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان
 العكس في الجاني لا يكون على اكثر من نفسه فاذا ما بعد الجاني كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 بالعلم بالثبوت فيقولون ان هذا لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 ويشكل اليه فيقال لو علم الجاني انه لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 لو علم الجاني انه لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 حكمه انما يعلم ان هذا لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 على وجهه كما في التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 انفسه ليس ان يستوي الجاني في جميع الاوصاف والاضاءة لفظا لا في المعنى فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 فلا حرج في انفسه وليس في هذا الاشارة الى هذه العبارة المعجزة وانما انما لما ذكرته وقد سلطت
 ما تضمنته لفظه ما احتوى على ما تضمنته من غير انفسه فان قلت لم يذكر في قوله لا ينفك
 لا ذكره اذ قلنا ان هذا لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 مما لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 فان قلت لم يذكر في قوله لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 على ما ليس به او ما ليس به كما قلنا في قوله لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 بعد العيب لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 من كسبه الاول انما ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 مع الحكم يكون في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 العوضه من قوله لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 باطلا بل يكون في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 بل في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى

انما

الملكة العوضه من قوله لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 مع العلم من قوله لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 مع العوضه من قوله لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 اليه فاق ان اضاره في نفسه لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 اجازنا ببيع الجاني في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 البيع في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 تقتصر عن اكثر من في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 وبما في قوله لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 من العوضه من قوله لا ينفك في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 انما هو كونه على التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 ينشط على التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 بالوصف والوصف في حال النظر في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 بغيره في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 حكمة في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 ما ذكرناه فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 بغيره في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 ما بين التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 اقل من لفظ العوضه في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى
 الشدة واداء العلم في سبب من سبب فان كان التزم بالاضاءة لفظا لا في المعنى

1891

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or inventory record, mentioning "مكتبة" (Library) and "تاريخ" (Date).

[illegible]

[illegible]

فصل في نظم

[illegible]

11

المجلد

توضیحات

[illegible]

الامام ابو جعفر عليه السلام

[illegible]

مجلسه اول

من

[illegible]

[Faint handwritten notes in Arabic script]

[illegible]

والغير واجبة انه لا يستلزم انما هو مع النسخ والاجماع
الاول وانما يكون بعد نسخ العاقله شركي فتصرفه انما غير جائز وكما بان ان النسخ اشبه بالاك
فانما عطف وحصل غير النسخ والواجب بان لا يفتقر من مرجع الى ما تقرر واشبه بالشرك في النسخ
الملك قال في هذا ^{فانما} العاقل السع فاعنه فغير واجبه انما الملك له وجهان وذكرنا هذا في كتابنا
وانه يمكن اتصال الحق بغيره ^{فانما} ان العاقل ليس بغيره في الوصول الى الغرض الفاصل بالحق انما هو كذا
ولا يخفى هذا في الاول ^{فانما} وفيه الاجرة ايضا في هذا النسخ بالملك وهو اخبرنا به ما عرفت قوله
وبغيره وجه آخر بطلان العلم وهو كجمله الشهادة ^{فانما} والا فاقى النسخ الراسخ الشهادة او الى ما عرفت
وجهان المراد العلم بالمعروف وهو العلم بما فلا يخفى انما في العلم بالعلم الجليل ^{فانما} العلم بالعلم
موجب لا وجه لغيره فانه يفتقر الى العلم بالعلم ^{فانما} ان قلنا بان السراية لا بد من العلم
القدر موجود وكذا اختيار السراية لانه ^{فانما} وهو غير كمال العلم وان لم يقل بما خلا سرائره والوسط قوله
الوسط هو القول بالسراية مع السراية ^{فانما} وهو آخر الوسط وظاهره ان الوسط هو نفسه ^{فانما} وما
اختاره السبيل الفرق بين ظهور الراسخ حاله السراية وكجمله العلم ان المراد الاول ان السراية ^{فانما} وهو باخر
فلا وجه لاسي بطلان السراية بطلان السبع
جواب عاقله ومحاولة عدمه ^{فانما} من جهة العلم ان السراية ^{فانما} لا يعقوله ولا ما عرفت ولا ما عرفت
فانما عطف على الايجاب ^{فانما} لا يعقوله ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت
ما عرفت من الاكثاف بالعلم ^{فانما} لا يعقوله ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت
المعروف والاطلاق الاكثاف ^{فانما} لا يعقوله ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت
ان الاكثاف ^{فانما} لا يعقوله ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت
استغنى العلم بالعلم ^{فانما} لا يعقوله ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت
والمراد منها بانها ^{فانما} لا يعقوله ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت ولا ما عرفت

والله اعلم

[illegible]

الكتاب

يتفق في الامور الموقرة المسندة من انما في السمع اجرة التمسك بالسنن في الامور
 فاجرة التمسك بغيرها في المسند بغيره او ما يفرق في الاجارة من بعد انقضاء مدة المسند
 كونها مدة الاجارة فيكون لها اجرة عادة وليس كذلك في المسند بغيره اجرة التمسك بالاجارة له عادة
 لا يفرق في ذلك الجواب بان ما لاجارة عادة قد يكون له اجرة في العادة فينظر الى اجرة مشتركة هذا التقدير
 او يفرق ان ما لم يثبت له اجرة قد يكون له اجرة في العادة فينظر الى اجرة مشتركة هذا التقدير
 فالقول في ان المسند في الاجارة ليس هو العيين لان النزاع واقعه على عقد الاجارة فعلا فاذ المسند لا يملك
 على غيره من المسند له اجرة قد يفرق العادة فلا وجه لاجارة غيره عند المسند
 في غير ذلك ما ذكره من ان يثبت له اجرة في غير ذلك من غير ان يثبت له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 الا بالاجارة التي يفرق في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 على المماثلة في الاجارة ان كان قد يفرق في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 بينه وبين الاخر اعتبارا من ان المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 جزء او اقل من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 وان فرقت عن المماثلة فيكون نظر المسند الى ذلك كما في عقد الشراطة فيقول ان اقل من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 والا يستأجر الحاكم وان لم يفرق في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 بغيره ما بعده فلو شرط لاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 وفي الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 هذا المصنوع من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 كانت حصته من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 وان كانت حصته من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 البعض او ما فرق في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك

ان كان المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك

وهو عدم التمسك بالسنن في المسند بغيره او ما يفرق في الاجارة من بعد انقضاء مدة المسند
 فاجرة التمسك بغيرها في المسند بغيره او ما يفرق في الاجارة من بعد انقضاء مدة المسند
 كونها مدة الاجارة فيكون لها اجرة عادة وليس كذلك في المسند بغيره اجرة التمسك بالاجارة له عادة
 لا يفرق في ذلك الجواب بان ما لاجارة عادة قد يكون له اجرة في العادة فينظر الى اجرة مشتركة هذا التقدير
 او يفرق ان ما لم يثبت له اجرة قد يكون له اجرة في العادة فينظر الى اجرة مشتركة هذا التقدير
 فالقول في ان المسند في الاجارة ليس هو العيين لان النزاع واقعه على عقد الاجارة فعلا فاذ المسند لا يملك
 على غيره من المسند له اجرة قد يفرق العادة فلا وجه لاجارة غيره عند المسند
 في غير ذلك ما ذكره من ان يثبت له اجرة في غير ذلك من غير ان يثبت له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 الا بالاجارة التي يفرق في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 على المماثلة في الاجارة ان كان قد يفرق في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 بينه وبين الاخر اعتبارا من ان المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 جزء او اقل من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 وان فرقت عن المماثلة فيكون نظر المسند الى ذلك كما في عقد الشراطة فيقول ان اقل من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 والا يستأجر الحاكم وان لم يفرق في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 بغيره ما بعده فلو شرط لاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 وفي الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 هذا المصنوع من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 كانت حصته من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 وان كانت حصته من الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 البعض او ما فرق في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك
 في الاجارة المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك

ان كان المسند له اجرة في العادة فاذ المسند لا يملك

[illegible][illegible]

فیضانِ حیات

التعليم

Handwritten text in Persian script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

4

1887

تکلیف و غیره

[illegible]

22

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

امیر علی نقی

[illegible][illegible]

توفي في سنة ١٠٠٠ هـ
بمدينة القاهرة

البرهان على ان
البرهان على ان
البرهان على ان
البرهان على ان
البرهان على ان

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

10

معتمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله

12

1891

مجلس العلماء
بدره

[illegible][illegible]

[illegible]

فصل في معرفة النسخ والاصول
والنسخ هو الذي يغير في النص
والاصول هو الذي لا يغير في النص

1

[illegible]

نقد

فہرست

[illegible][illegible]

مجلس تكملة المسند النبوي في بيان ما رواه
عنه من حديثه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

[illegible]

فصل في معرفة النجوم
والاوقات

10

[illegible]

شماره در جدول	روز	ماه	سال	توضیحات
۱	۱	۱	۱۳۰۲	روز شنبه
۲	۲	۱	۱۳۰۲	روز یکشنبه
۳	۳	۱	۱۳۰۲	روز دوشنبه
۴	۴	۱	۱۳۰۲	روز سه شنبه
۵	۵	۱	۱۳۰۲	روز چهارشنبه
۶	۶	۱	۱۳۰۲	روز پنجشنبه
۷	۷	۱	۱۳۰۲	روز شنبه
۸	۸	۱	۱۳۰۲	روز یکشنبه
۹	۹	۱	۱۳۰۲	روز دوشنبه
۱۰	۱۰	۱	۱۳۰۲	روز سه شنبه
۱۱	۱۱	۱	۱۳۰۲	روز چهارشنبه
۱۲	۱۲	۱	۱۳۰۲	روز پنجشنبه
۱۳	۱۳	۱	۱۳۰۲	روز شنبه
۱۴	۱۴	۱	۱۳۰۲	روز یکشنبه
۱۵	۱۵	۱	۱۳۰۲	روز دوشنبه
۱۶	۱۶	۱	۱۳۰۲	روز سه شنبه
۱۷	۱۷	۱	۱۳۰۲	روز چهارشنبه
۱۸	۱۸	۱	۱۳۰۲	روز پنجشنبه
۱۹	۱۹	۱	۱۳۰۲	روز شنبه
۲۰	۲۰	۱	۱۳۰۲	روز یکشنبه
۲۱	۲۱	۱	۱۳۰۲	روز دوشنبه
۲۲	۲۲	۱	۱۳۰۲	روز سه شنبه
۲۳	۲۳	۱	۱۳۰۲	روز چهارشنبه
۲۴	۲۴	۱	۱۳۰۲	روز پنجشنبه
۲۵	۲۵	۱	۱۳۰۲	روز شنبه
۲۶	۲۶	۱	۱۳۰۲	روز یکشنبه
۲۷	۲۷	۱	۱۳۰۲	روز دوشنبه
۲۸	۲۸	۱	۱۳۰۲	روز سه شنبه
۲۹	۲۹	۱	۱۳۰۲	روز چهارشنبه
۳۰	۳۰	۱	۱۳۰۲	روز پنجشنبه
۳۱	۳۱	۱	۱۳۰۲	روز شنبه

[illegible]

11

[illegible]

از طرازان کهنه

22

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
 منافع لا تعد ولا تحصى ولا ينفذ
 حكمه في كل شيء الا بحكمه
 العليم الخبير

از کتابخانه

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is written in a cursive style and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the 'Fihrist' mentioned in the caption. The page is numbered '12' at the bottom.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الضمير ميم

فريقه حجاز

[illegible]

میرزا جعفر خان بن میرزا محمد علی خان
فرزند

تبرکات

[illegible]

الحمد لله

Handwritten text in Burmese script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

۵۰

[illegible]

40

وغيره الى غيرهم
الى غيرهم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

3

۱۰۰

البدن

1872

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript or letter, written on aged paper. The text is dense and fills most of the page, with some lines starting with capital letters. The script is characteristic of early modern European handwriting.

[illegible]

والمعنى ان الله تعالى قد علم ان
الانسان اذا لم يلق الله تعالى
في الدنيا لم يلقه في الآخرة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مدرسة للعلماء والدار
التي فيها يتعلمون
الدين والدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

الحمد لله

[Faint handwritten text at bottom left]

مجلس
الاجتماع

[illegible]

10

10

وہی ہے جو ان کے لئے ہے

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or ownership mark, located in the bottom right corner of the page.

[illegible]

مكتبة

Handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

2

1892

Alibi

[illegible][illegible]

1120.

٥٠
بفتح الهمزة

